

الكلامية بهذا الفعل القاسى المسرف المتجاوز للحد ، حيث جمعت
علينا الرجم والعذاب الأليم .

فى هذه الأثناء ، ماذا حدث ؟

﴿ وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ
يَسْعَى قَالَ يَاقَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٠﴾ اتَّبِعُوا مَنْ
لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿٢١﴾ وَمَالِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِى
فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٢﴾ ﴾

قوله سبحانه : ﴿ وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى قَالَ يَاقَوْمِ اتَّبِعُوا
الْمُرْسَلِينَ ﴾ (٢٠) [يس] يدل على أن الرسولين الأولين اللذين كذَّبهما القوم
كان لهما أنصار مؤمنون بهما ، مُصَدِّقُونَ لدعوتهما ، فلما جاء الثالث
وأيضاً كذَّبَه القوم أخذت هؤلاء المؤمنین حمية الحق ، وكان منهم هذا
الرجل الذى جاء من أقصى المدينة يسعى لنصرة الحق وإعلاء
كلمته ، وقالوا : اسمه حبيب النجار ^(١) .

ونلاحظ فى هذه الآية أولاً قوله سبحانه : ﴿ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ ﴾ (٢٠) ﴿

(١) قال القرطبى : هو حبيب بن مرى وكان نجاراً . وقيل : إسكافاً . وقيل : قصاراً (صباغاً) .
وقال ابن عباس ومجاهد ومقاتل : هو حبيب بن إسرائيل النجار وكان ينحت الأصنام ، قال
وهب : كان حبيب مجذوماً ومنزله عند أقصى باب من أبواب المدينة ، وكان يعكف على
عبادة الأصنام سبعين سنة يدعوهم ، لعلهم يرحمونه ويكشفون ضره ، فما استجابوا له ،
فلما أبصر الرسل دعوته إلى عبادة الله فقال : هل من آية ؟ قالوا : نعم ، ندعو ربنا القادر
فيفرج عنك ما بك . فقال : إن هذا لعجب لى ، أدعو هذه الآلهة سبعين سنة تفرج عني
فلم تستطع ، فكيف يفرجه ربكم فى غداة واحدة ؟ قالوا : نعم ربنا على ما يشاء قدير ،
وهذه لا تنفع شيئاً ولا تضر ، فأمن ودعوا ربهم فكشف الله ما به ، كأن لم يكن به بأس .
تفسير القرطبى (٥٦٥٢/٨) .

[يس] أنه لم يكن قريباً من مكان هذه المناظرة الكلامية ، وأنه تحمّل المشاق في سبيل نُصْرَتِهِ للحق ، وهذا دليل على قوة الطاقة الإيمانية عند هذا الرجل ، ودليل أيضاً على أن الرسولين السابقين قد بلغت دعوتهما أقصى المدينة .

ثم وصفه بأنه (رَجُلٌ) ولم يَقُلْ فلان ، فذكر الصفة البارزة في تكوينه أنه رجل .

وهمة الرجل هي التي تحدد مقدار رجولته ، فرجل يريد الحياة لنفسه فقط والكل يخدمه ، يرى كل شيء لنفسه ولا يرى نفسه لأحد ، هذا رجل وطنه نفسه وذاته ، ورجل وطنه أهله وعياله يُعَدِّي إليهم منفعتهم ، ورجل وطنه أمته ، ورجل وطنه العالم كله مثل سيدنا رسول الله ﷺ ، فهو فلسفة الرجل .

إذن : همّ الرجال هي التي تحدد أوطانهم ومنازلهم ، وأعلى هذه المنازل رجل وطنه العالم كله ؛ لأن الخلق كلهم عيال الله ، فمن يحب الخير لهم وينثر عليهم ما ينفعهم فقد استأمنه الله على رزق العباد .

ومثّلنا لبيان ذلك قلنا : هبْ أن لك أولاداً ، واحداً منهم يأخذ مصروفه فينفقه على ملذاته ورغباته وفيما لا يفيد ، والآخر يشتري بمصروفه حلوى ويوزّعها على إخوته الصغار ، فأيهما تُؤثره بعد ذلك ، وأيهما تزيده ؟ كذلك اليد المناولة عن الله لخلق الله ، وكأن الله يقول له : أنت مأمون على نعمتي ، مأمون على خلقي ، ومن ذلك قول الشاعر :

وَإِنِّي أَمْرٌ لَا تَسْتَقِرُّ دَرَاهِمِي عَلَى الْكَفِّ إِلَّا عَابِرَاتِ سَبِيلٍ
وقوله ﴿ يَسْعَى (٢٠) ﴾ [يس] يعنى : أن مجيئه لم يكن عادياً ، إنما

مسرعاً يجرى ﴿قَالَ يٰٓقَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ﴾ (٢٠) [يس] وقوله ﴿يَقَوْمِ﴾ (٢٠) [يس] نداء لتحنين المنادى ، كأنه يقول : يا أهلى ، يا عشيرتى ، يا أبنائى ، فذكر ما بينه وبينهم من صلوات المودة والرحمة .

وقوله ﴿اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ﴾ (٢٠) [يس] يدل على تأييده لهم ، وهو هنا يذكر الحيثية الأولى لهذا الاتباع هى أنهم مرسلون ، ثم يذكر لهم حيثية أخرى فيقول : ﴿اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾ (٢١) [يس] يعنى : لم يطلبوا منكم أجراً على دعوتهم .

وكلمة ﴿مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا﴾ (٢١) [يس] لا تُقَالُ إلا إذا كان العمل الذى قام به يحتاج إلى أجر ، والرسول ما جاء إلا لينفع المرسل إليهم ، فهو منطقياً يحتاج إلى أجر ، لكن مَنْ يستطيع أن يوفيه أجره ؟ لا أحد يوفيه أجره إلا الله ؛ لأن نفع الرسول يتعدى نفع الدنيا إلى نفع الآخرة ، فمَنْ من البشر يعطى الرسول ما يستحقه ؟

لذلك رأينا الرسل جميعاً يقولون هذه الكلمة ﴿إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾ (٧٢) [يونس] يعنى : أنتم أيها القوم لا تملكون مقدار أجرى ، ولا تقدرون على تقييمه ، إنما يعطينى أجرى الذى أعمل من أجله . كل رسل الله قالوا هذه الكلمة إلا رسولين ، هما : سيدنا إبراهيم ، وسيدنا موسى عليهما السلام ، لماذا ؟

قالوا : لأن إبراهيم كانت أول دعوته لأبيه آزر ، ولا يليق أن يطلب منه أجراً على دعوته إياه إلى الحق ، كذلك سيدنا موسى أول ما دعا دعا فرعون الذى ربّاه فى بيته ، وله فضلٌ عليه ، فكيف يطلب منه أجراً ؟

وقوله سبحانه ﴿وَهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾ (٢١) [يس] حيثية ثالثة لاتباعهم ،

فهم مُرْسَلُونَ مِنْ قَبْلِ مَنْ أَرْسَلَهُ اللَّهُ ، وَاللَّهُ لَا يَرْسِلُ إِلَّا مَنْ يَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ يُوَصِّلُ إِلَيْهِ سُبْحَانَهُ . فَهَؤُلَاءِ الْمُرْسَلُونَ مُهْتَدُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ ، وَبِالتَّالِي هَادُونَ لِغَيْرِهِمْ ، فَهُوَ إِذَنْ يَذْكُرُ الْأَمْرَ وَعِلَّتَهُ ، فَهَؤُلَاءِ الرُّسُلُ لَا يَسْأَلُونَ أَجْرًا ، وَلَا يَدْعُونَ إِلَى ضَلَالٍ ، بَلْ إِلَى هُدًى .

ثُمَّ يَلْتَفِتُ هَذَا الرَّجُلُ إِلَى نَفْسِهِ ، فَيَقُولُ لِلْقَوْمِ : أَنَا لَا أَمْرِكُمْ أَمْرًا أَنَا عَنْهُ بِنَجْوَةٍ ، وَلَوْ كُنْتُ سَأَعِشُكُمْ فَلَنْ أَعِشَ نَفْسِي ﴿ وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي ﴾ (٢٢) [يس] أَيْ : خَلَقَنِي مِنَ الْعَدَمِ ، فَهُوَ أَوْلَى بِالْعِبَادَةِ ، هُوَ الَّذِي صَنَعَنِي ، أَوْجَدَنِي مِنَ الْعَدَمِ ، وَأَمَدَّنِي مِنَ الْعَدَمِ ، وَلَا زَالٌ يُوَالِي عَلَى نِعْمِهِ ، إِذَنْ : مَا يَمْنَعُنِي أَنْ أَعْبُدَهُ وَهُوَ أَوْلَى بِالْعِبَادَةِ ، وَلَوْ لَمْ تَكُنْ عِبَادَتِي لَهُ إِلَّا لِأُكَافِئَهُ عَلَى نِعْمِهِ دُونَ نَظَرٍ إِلَى ثَوَابٍ ، لَكَانَتْ عِبَادَتُهُ وَاجِبَةً .

وَهَذَا لَيْسَ كَلَامَ رَسُولٍ ، إِنَّمَا كَلَامَ رَجُلٍ مُؤْمِنٍ مُتَطَوِّعٍ بِأَشْرَ الْإِيمَانِ قَلْبُهُ ، فَأَرَادَ أَنْ يَزَكِّيَ إِيْمَانَهُ ، وَأَنْ يُعَدِّي هِدَايَتَهُ إِلَى غَيْرِهِ مِنْ بَابِ قَوْلِهِ ﷺ : « لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ » ^(١)

الْحَقُّ سُبْحَانَهُ خَلَقَ الْخَلْقَ أَوَّلًا ، ثُمَّ أَرْسَلَ الرُّسُلَ بِالْمَنْهَجِ لِهِدَايَتِهِمْ ، الرُّسُلُ بِدَوْرِهِمْ بَلَّغُوا الْأَصْحَابَ ، وَمَنْ بَلَغَهُ شَيْءٌ تَحْمَلُهُ كَمَا يَتَحْمَلُهُ الرَّسُولُ ، لِذَلِكَ قَالَ سَيِّدُنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « نَضَّرَ اللَّهُ امْرَأً سَمِعَ مَقَالَاتِي فَوَعَاها ، ثُمَّ أَدَّاهَا إِلَى مَنْ لَمْ يَسْمَعْهَا قُرْبًا مُبْلَغًا أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ » ^(٢)

(١) حَدِيثٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ (١٣) ، وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ (٤٥) كِتَابُ الْإِيمَانِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ بَلَفَظَ : « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ، لَا يُؤْمِنُ عَبْدٌ حَتَّى يُحِبَّ لِجَارِهِ - أَوْ قَالَ لِأَخِيهِ - مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ » .

(٢) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ (٤٣٧/١) ، وَالتِّرْمِذِيُّ فِي سُنَنِهِ (٢٦٥٧ ، ٢٦٥٨) ، وَابْنُ مَاجَهٍ فِي سُنَنِهِ (٢٣٢) ، وَالْحَمِيدِيُّ (٤٧/١) مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

إذن : مسئولية الدعوة يتحملها أولاً الرسل ، ثم المؤمنون بهم الذين بلغتهم الدعوة . وهذا التحمل ليس تفضلاً ، إنما تكليف من الله ، لذلك قال سبحانه : ﴿لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً﴾ (١٤٣) [البقرة] ، فكما شهد الرسول أنه بلغكم ، فواجب عليكم أن تشهدوا على الناس أنكم بلغتموهم : لأن المؤمنين بالرسالة امتداد للرسول .

لذلك ، رأينا هذا الرجل المؤمن الذي جاء من أقصى المدينة يسعى لإعلاء كلمة الحق وتأييد الرسل لم يكن رسولاً ولم يكلفه أحد بهذا ، إنما تطوع به ؛ لأن طاقة الإيمان عنده دفعته إلى هذا الموقف . ثم نراه يطبق المسألة على نفسه أولاً ، فيقول : ﴿وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي﴾ (٢٢) [يس] وهذا تلطف في عرض الدعوة وأحرى أن تُقبل .

وقوله : ﴿وَمَا لِي﴾ (٢٢) [يس] كأنه يتعجب من أمر نفسه لو أنه لم يؤمن بالذي فطره ، والتعجب من النفس أصدق ألوان التعبير ، كأنه لا يمارى ولا يداهن ويقول ما في نفسه ، كما قال سيدنا سليمان - عليه السلام : ﴿مَا لِي لَا أَرَى الْهَدُودَ﴾ (٢٠) [النمل]

فالجواب ليس عند الغير ، بل عنده هو ، كأنه يقول : لا بد أن يكون الهدد موجوداً لكنى لا أراه ، فالقاعدة أنه يستعمل الكل والكل موجود ، فالتعجب عندي أنا : ما لي لا أراه ، ثم يعيد الأمر ﴿أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ﴾ (٢٠) [النمل] يعنى : إما أن يكون المانع من عندي أنا ، أو من عنده ، كأنه يشكك في الأول ، ثم يدقق الأمر فيجده من عنده هو .

فَقُولِهِ : ﴿وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (٢٢) [يس] كَأَن
أمر الفطرة والخلق يقتضى أَن تَعْبُدَ الَّذِي فَطَرَ ، والخروج عن هذا أمر
يستدعى العجب .

لذلك فى سورة البقرة الحق سبحانه يلقننا فى مخاطبة الكافرين
﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ﴾ (٢٨) [البقرة] يعنى : كيف يكون
ذلك منكم ، إِنَّ كَفَرَكُمْ بِاللَّهِ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَرَزَقَكُمْ أَمْرٌ لَا يَجُوزُ بِالْمَنْطِقِ
العقلى ، فأخبرونا إذن الطريقة التى كُفِرْتُمْ بِهَا .

وَالْفَطَرُ : الخَلْقُ العجيب على غير مثال سابق ؛ لذلك يقول
سبحانه عن نفسه ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (١١٧) [البقرة] يعنى : خلق
السموات والأرض ابتداءً على غير مثال سابق احتذاه فى الخَلْق .

أَوْ : أَن الْمَعْنَى ﴿الَّذِي فَطَرَنِي﴾ (٢٢) [يس] أى : على الإيمان به
إيمان فطرة ، إذن : فإيمانه بالله إما إيمان شكر لمن خلقه وأوجده
على غير مثال سابق ، أو إيمان الفطرة الأولى التى فطر الله النَّاسَ
عليها ، واستجاب هو لِمَا فى ذاته من هذه الفطرة .

وحين نتأمل مهمة هذا الرجل نجد أنه أشبه بالقلب بالنسبة لباقي
أعضاء الجسم ، أى : من حيث تكوين مراحل الإيمان ، كيف ؟ الجسم
عبارة عن جوارح متعددة ، لكل جارحة مهمة ووظيفة ، وحياة الجسم
تتطلب مقومات الحياة من الطعام والشراب والهواء ، فيأكل الإنسان
من نتاج الأرض ، ويشرب من مائها .

وبعد عملية التناول وما فيها من نَعَمَ لِّلَّهِ فى أسنان تقطع ،
وأضراس تطحن ، ولعاب يساعد فى عملية البلع ، وعصارات
هاضمة.. الخ يتمثل الغذاء فى الجسم إلى دم يستقبله القلب فيأخذ

منه حاجته أولاً ليقوّى نفسه على ضخّ الدم إلى باقى الأعضاء ليؤدى كلُّ عضوٍ مهمته .

كذلك ، كان هذا الرجل من حيث قوة إيمانه ، فبعد أن آمن واستقر الإيمان فى قلبه أراد أن يُعدّى إيمانه إلى قومه ، وأن يُشعّ عليهم من الهداية التى تشربّ بها قلبه ، إذن : فهو يمثل قلب الرسالات ، لذلك جاء فى الحديث الشريف أن « يس قلب القرآن »^(١) وهذه المسألة لم تأت إلا فى يس ، لذلك كانت هى قلب القرآن ؛ لأنها جاءت بآخر مرحلة من مراحل الرسالات التطوعية التى تخدم الرسالة الواجبية .

وما دام أن رسول الله ﷺ قد أخبر أن يس قلب القرآن ، فعلى المؤمن أن يقبل كل ما جاء فى فضلها مما صحّ عن رسول الله ، وليس من الضرورى أن نقف على علّة كل شىء ، لأن الإيمان كما قلنا غيب ومشهد ، والمؤمن يأخذ من صدق ما شاهد دليلاً على صدق ما غاب عنه .

إذن : لناخذ هذه الأحاديث على العين والرأس ، حتى إن قرأت يس ، فلم تجد ما أخبرت به الأحاديث ، فيكفيك أنك تقرأ كلام الله ، ولن تُعدم الخير على أى حال ؛ لذلك رأينا بعضهم يضع الأحاديث التى تحت على قراءة القرآن .

وقد ورد فى حديث أبى أن المريض الذى تُقرأ عنده يس تأتية صفوف الملائكة على قدر كل حرف منها عشرة آلاف ملك ،

(١) أخرجه أحمد فى مسنده (٢٦/٥) من حديث معقل بن يسار أن رسول الله ﷺ قال : « يس قلب القرآن ، لا يقرؤها رجل يريد الله تبارك وتعالى والدار الآخرة إلا غفر له ، واقرأوها على موتاكم » .

لا يفارقونه حتى يموت ، ثم يشهدون تغسيله ، ويشهدون تشييعه ،
والصلاة عليه ودفنه^(١) .

وفى رواية أخرى : مَنْ قُرِئَتْ عنده يس وهو مريض ، أو قرأها
هو لنفسه يأتيه جبريل عليه السلام بكأس فيه ماء ، فيشربه شربة
لا يظماً بعدها ، ولا يحتاج إلى أحواض الأنبياء^(٢) .

هذا كله وغيره على العين والرأس ، تحقق معناه عندنا ، أو
لم يتحقق .

وقوله سبحانه ﴿وَالِيهِ تَرْجِعُونَ﴾ [يس] يعنى : لا تظنوا أنكم
تفلتون من الله ؛ لأنكم فى قبضته ، وأنتم فى البدء كنتم منه
بإقراركم ، وكذلك تكون النهاية إليه والمرجع ، فإن لم تُقدِّروا نعمة
الإيجاد فقدِّروا مغبة العود .

ونلاحظ فى هذه الآية أن الرجل المؤمن يتكلم عن نفسه بصيغة
المفرد ﴿وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي﴾ [يس] ثم يعدل عن الأفراد إلى
خطاب الجماعة والقوم المكذِّبين ﴿وَالِيهِ تَرْجِعُونَ﴾ [يس] ولم يقل :
وإليه أرجع ، لماذا ؟

قالوا : لأن الطاعة التى هى أصل العبادة إنما تأتى على مراحل
ثلاث :

(١) قد صحت أحاديث فى فضل سورة يس ، ليس من بينها ما ذكر هنا ، فقد أخرج الترمذى
والدارمى والبيهقى فى شعب الإيمان عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله
ﷺ : « إن لكل شىء قلباً ، وقلب القرآن يس ، ومن قرأ يس كتب الله له بقراءتها قراءة
القرآن عشر مرات » أورده السيوطى فى الدر المنثور (٢٧/٧) .

(٢) ما وجدته قريباً من هذا ما أخرجه البيهقى فى شعب الإيمان عن أبى قلابة موقوفاً عليه :
من قرأ يس غفر له ، ومن قرأها عند طعام خاف قلبه كفاه ، ومن قرأها عند ميت هوّن
عليه ، ومن قرأها عند امرأة عسر عليها ولدها يسر عليها ، ومن قرأها فكأنما قرأ القرآن
إحدى عشرة مرة « قال البيهقى : هكذا نُقل إلينا عن أبى قلابة وهو من كبار التابعين ، ولا
يقول ذلك إن صح عنه إلا بلاغاً .

الأولى : أن تطيع مَنْ تجد فيه نموذجاً كمالياً يستحق أن يُطاع ، ويستحق أن يُحمد لكماله ، وإن لم يَعُدْ عليك منه شيء ، كما تنظر مثلاً إلى قصيدة رائعة معبرة فتعجب بقائلها وتثنى عليه ، أنت لا يعود عليك شيء منها لكنك تُقدّر الشاعر لذاته .

الثانية : أن تطيع إنساناً وتُقدّره لمنفعة تعود عليك منه ، وكثيراً ما نرى الناس يخدمون رجلاً جباناً لا يستحق أن يخدم ، وما خدمه الناس إلا طمعاً فيما عنده .

والمرحلة الثالثة : أن تطيع شخصاً أو تحترمه لمجرد الخوف منه واتقاء شره .

وقد حقق الرجل الذى جاء من أقصى المدينة يسعى المرحلتين الأولى والثانية فى قوله ﴿ وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي ﴾ (٢٢) [يس] فأنا أعبدُه لأنه بكماله يستحق أن يُعبد ، وأعبدُه لنعمه المتوالية ، أما المرحلة الثالثة فجعلها لهؤلاء المكذّبين من قومه ، فقال ﴿ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ (٢٢) [يس]

يعنى : تنبهوا يا قوم : إذا لم تقدروا فى الله صفات الكمال التى يُحبُّ لأجلها ، ولم تقدروا فى الله نعمه المتوالية عليكم ، فاعلموا أن العودة إليه والمرجع والمصير بين يديه ، وهو سبحانه قوى عليكم ، لا يفلت من قبضته أحد .

ثم يؤكد هذا الرجل المؤمن على مسألة عبادة الله وحده ، فيزيد :

﴿ أَتَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً إِنْ يُرِدْنِ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِ عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئاً وَلَا يُنْقِذُونِ ﴾ (٢٣) [يوسف]
 ﴿ إِنِّي إِذًا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ (٢٤) [يوسف]
 ﴿ إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ ﴾ (٢٥) [يوسف]

الاستفهام فى ﴿أَتَّخِذُ﴾ (٢٣) [يس] يحمل معنى التعجب والإنكار ، فهو يتعجب وينكر : كيف يتخذ من دون الله آلهة ، والله هو الذى خلقه ، وحين تتأمل معنى الفعل (اتخذ) تجد أن الشيء المتَّخذ ليس أصلاً ، فمعنى اتخاذ آلهة أنها ليست آلهة فى الحقيقة ، وأنها لا تستحق أن تكون آلهة ، لكنك عمدت إليها فجعلتها آلهة ، ومثله اتخاذ الولد فى قوله تعالى : ﴿ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ ۖ ۞ (٩١) ﴾ [المؤمنون]

فالمعنى : أن الله تعالى ليس له ولد فى حقيقة الأمر ، وإن قلتُم اتخذ الله ولداً ، فهذا يعنى أنه أتى سبحانه إلى ولد فتبنَّاه ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . وكما تقول أنت اتخذت ولداً . يعنى : أتيت إلى ولد لم تنجبه فتبنَّيته .

إذن : ما دامت هذه آلهة متخذة ، فالمعنى أنها ليس لها وجود أصلاً ، وكأن الرجل يُصحِّح للقوم فكرتهم عن العبادة .

وقوله سبحانه : ﴿إِنْ يُرِدْنِ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ﴾ (٢٣) [يس] هذه العبارة فيها لفظة لطيفة ينبغى تأملها ؛ لأن صفة الرحمة فى الرحمن تتناقض مع الضر ، فكيف جمع السياق بينهما ؟

نقول : إذا فسرَتَ ما يجرى عليك به قَدَرُ الله على أنه ضُرٌّ لك فتعقَّلْ أنه من رحمن ، فلا بد أن يكون لمجرىه عليك وهو الرحمن حكمه فيما أجرى ، لذلك نقول : أحمدك ربى على كُلِّ قضائك وجميع قدرك ، حمْدُ الرضا بحكمك ، لليقين بحكمتك .

فكأن الحق سبحانه يقول لك : تنبه أنه ليس كل ما تراه بقوانينك أنت ضاراً لك ، هو كذلك ؛ لأن مُجرىه عليك رحمن ، ففى طيَّات هذا الضر نَفْعٌ كثير . كما يقدم الأب الحنون ولده للطبيب فيُجرى له جراحة مؤلمة ، أو يقطع جزءاً منه ليُصلح باقى الجسم ، فهذا ضرر

فى الظاهر ، وفى الحقيقة رحمة به .

لذلك سبق أن قلنا : إذا دخل عليك ولدك يسيل دمه ، فلا تستقبل هذا لا بالرضا ، ولا بالسخط ، إلا بعد أن تسأل عن الفاعل ، فإن كان عدواً سخطت عليه ، وإن كان محباً تقبلت ما حدث بالرضا ، وقلت للولد : لا بد أن عمك مثلاً رآك تخطئ فعاقبك .

كذلك لا تحكم على أقدار الله التى يجريها عليك إلا من منطلق أنها من رحمن أرحم بك من الوالدة بولدها ، وأنت خلقه وصنّعه ، وما رأينا أحداً من حمقى البشر يعمد إلى صنّعه فيحطمها ، إنما يعتنى بها ، ويعمل فيها يد التجميل والتزيين ، كما ترى النجار مثلاً يمسك بـ (الفارة) وينحت فى الخشب . أتقول : إنه يضر بصنّعه ؟ لا بل يصلحها ويزينها .

لذلك يقول تعالى فى الحديث القدسى : « يا ابن آدم ، أنا لك مُحب ، فبحقّى عليك كُنْ لى محباً » ^(١) أبعد هذا التودد من الخالق للخلق يجرى عليهم ما يضرهم ؟

وفى حياتنا العملية كثيراً ما نرى شواهد لهذه المسألة ، فكثيراً ما يفوتك القطار أو الأتوبيس مثلاً ، فتأخذ الميعاد التالى ، وفى الطريق تجد القطار أو الأتوبيس حدث له حادث فتصح أنت فكرتك الأولى ، وتحوّل غضبك لفوات القطار إلى شكر الله الذى نجّاك ، وكنت تظن غير ذلك . إذن : انظر إلى مَنْ أجرى عليك الأقدار ، ولا تنظر إلى المنفعة السطحية ؛ لأن الله تعالى حكمة فيما يجريه ، تعلمها أنت أو لا تعلمها .

(١) أورده الإمام أبو حامد الغزالي فى « إحياء علوم الدين » (٢٩٦/٤) قال : « فى بعض الكتب : عدى أنا وحقك لك محب ، فبحقّى عليك كُنْ لى محباً » .

أيضاً كثيراً ما يُخفق أحد أبنائنا مثلاً فى الامتحان وقد ذاكر واجتهد وحصل العلوم .. الخ لكن عَرَضَ له عارض من مرض أو غيره فلم يُوفَّق . النظرة السطحية للأمور تقول : إنها شر وخسارة تدعو إلى السخط والعياذ بالله ، لكن النظرة المتأنية المتأملّة ترى لله تعالى حكمة فى هذا الإخفاق .

فالأب العاقل فى مثل هذه المواقف يقول لولده : يا بنى ، احمد الله فأنت دائم النجاح ، ولعلك إن نجحتَ هذا العام لا تسلم من عيون الحاسدين ، وهذه فرصة لك لتزيد من مجموعك لتدخل الكلية التى تريدها .. الخ .

وهكذا يوثق الوالد علاقة ولده بالله ، ويزيد من إيمانه ورضاه بربه ، ويبعده عن السخط وعدم الرضا بالقضاء ، وهذه مسألة ينبغى على الآباء الاهتمام بها .

إذن : اللمسة التى نريد الوقوف عندها فى هذه الآية أن الرحمن إن كانت تنافى عندك فعلُ الضر ، فهذا عندك أنت ، إنما عند مُجريها لا تنافى ، لأنها من الرحمانية .

وقوله تعالى : ﴿ لَا تُغْنِ عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئاً ﴾ (٢٣) [يس] يعنى : شفاعة هذه الآلهة - إن كانت لهم شفاعة - لا تُجدى ، لأنهم شركاء لله وأنداد الله ، فكيف تُقبل شفاعتهم عنده سبحانه ؟

وشرط فى الشفاعة أن يكون الشافع محبوباً عند المشفوع عنده ، فهذه الآلهة على فرض أنه كان لهم شفاعة ، فهى غير مقبولة عند الله تعالى ، مع أن هذه الآلهة فى ذاتها معذورة حيث لا ذنب لها ، فهى ما ادَّعت أنها آلهة ، إنما ادَّعى البشر ذلك .

وسبق أن ذكرنا أن هذه الآلهة قد تبرأت من كونها تُعبد من دون الله ، وصدق الشاعر الذي صاغ هذا المعنى ، فقال على لسان هذه الآلهة :

عَبَدُونَا وَنَحْنُ أَعْبَدُ اللَّهَ مِنْ الْقَائِمِينَ بِالْأَسْحَارِ
قَدْ تَجَنَّوْا جَهْلًا كَمَا قَدْ تَجَنَّوْهُ عَلَى ابْنِ مَرْيَمَ وَالْحَوَارِي
تَخَذُوا صَمْتَنَا عَلَيْنَا دَلِيلًا فَعَدُونَا بِهِمْ وَقُودَ النَّارِ
لِلْمُغَالِي جَزَاؤُهُ وَالْمُغَالِي فِيهِ تُنَجِّيهِ رَحْمَةُ الْغَفَّارِ
وقوله سبحانه : ﴿وَلَا يُنْقِذُونَ (٢٣)﴾ [يس] لأن الشافع حين تُرد شفاعته يمكن أن ينقذ المشفوع فيه من يد المشفوع عنده ، أما هؤلاء الآلهة فلا تُقبل شفاعتها ، ولا تستطيع أن تنقذ مَنْ طلب منها أن تشفع له .

وقد بيَّنا معنى الشفاعة ، وأنها من الشفع يعنى : إنسان له قضية ، ولا يستطيع وحده بأسبابه حلَّ هذه القضية فيستعين بآخر ليساعده وينضم إليه ليقوِّيه على حلِّها ، إذن : بعد أن كان مفرداً صار بالشافع شفعا . يعنى : اثنين .

ولما أراد الحق سبحانه أن يجلى لنا هذه المسألة قال سبحانه فى سورة البقرة : ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ (٤٨)﴾ [البقرة]

وقال فى موضع آخر : ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ (١٢٣)﴾ [البقرة]

تلاحظ أن صدر الآيتين متفق لكن عجزهما مختلف ، فلماذا ؟ قالوا : لأن مرجع الضمير مختلف ؛ لأن عندنا هنا نفْسًا جازية ،

ونفساً مجزياً عنها ، فإنْ أعدتَ الضمير على المجزى عنها ، فالمجزى عنه لا يشفع بنفسه ، إنما يعرض العدل أولاً ، ويطلب تقويم الضرر ليدفع فديته ، فإنْ لم يقبل منه العدل بحثَ عَمَّنْ يشفع له ، إذن : فالمعنى : لا يُقبل من ذاتها عدل ، ولا تنفعها شفاعة الغير .

فإنْ أعدتَ الضمير على النفس الجازية - أى : الشافعة - فإن الشافع يتقدم ليشفع أولاً ، فإنْ لم تُقبل شفاعته فإنه يعرض العدل ، ويتحمل الفدية .

إذن : هذه الآلهة - على فرض أن لها شفاعة - فهي شفاعة مردودة غير مقبولة ، وهم أيضاً لا يستطيعون إنقاذ مَنْ يلجأ إليهم من قبضة الحق سبحانه ، فهم لا يصلحون للشفاعة ، ولا للإنقاذ ، وهذا المعنى واضح فى قوله تعالى : ﴿ إِنَّا الَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَن يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِن يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِيدُوا مِنْهُ ضَعْفَ الطَّالِبِ وَالْمُطْلُوبِ ﴾ (٧٣) [الحج]

وقوله : ﴿ إِنِّي إِذَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ (٢٤) [يس] يعنى : إنْ فعلتُ ذلك ، وذهبتُ إلى عبادة هذه الآلهة أكون فى ضلالٍ ﴿ مُّبِينٍ ﴾ (٢٤) [يس] بين واضح ، وقوله : ﴿ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ (٢٤) [يس] كأن الضلال يحاصره ويحيط به من كل ناحية ، بحيث لا يستطيع أن ينجو منه .

ثم يقول هذا الرجل المؤمن : ﴿ إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ ﴾ (٢٥) [يس] هذا الخطاب يصح أن يُوجَّه إلى الرسل الذين جاء الرجل ليساندَهم فى دعوتهم ويناصرهم ، فنظر إليهم وقال ﴿ إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ ﴾ (٢٥) [يس] ومعنى ﴿ فَاسْمَعُونِ ﴾ (٢٥) [يس] أى : اسمعوا منى ما أناصركم به ، واشهدوا لى بأننى متطوع بهذه المساندة الإيمانية ، لم يكلفنى أحد بها .

ويصح أن يكون هذا الخطاب مُوجَّهًا إلى القوم المكذِّبين ، فهو يقول لهم : ﴿إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ (٢٥)﴾ [يس] يعنى : الله ربكم رغماً عنكم ، وإن كنتم كافرين به سبحانه فأنا احترمت ربوبيته لكم ، وآمنتُ بها لأدخل فى عظمة هذه الربوبية ﴿فَاسْمَعُونَ (٢٥)﴾ [يس] أى : اسمعوا منى هذا البلاغ لأكون قد أدَّيتُ ما وجب علىَّ نحوكم ، وأبلغتكم ولم أخدعكم أو أغشَّكم ^(١) .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ (٢٦)﴾
﴿يَمَّا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ (٢٧)﴾

بناء الفعل (قيل) للمجهول يفيد التعميم ، فمن الذى قال له ادخل الجنة ، ومتى قال ؟ فى القرآن آية نقرأها تجيب عن ذلك ، اقرأ قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ (٣٠)﴾ [فصلت]

فالرجل الذى وقف هذا الموقفَ الإيمانى متبرعاً ، وجاء من أقصى المدينة يسعى ليساند الرسل فى أمر لم يُكَلَّف به ، ويأتى للقوم المكذِّبين بحجج وبراهين لم يأت بها الرسل أنفسهم جدير بأن تتنزَّل عليه الملائكة ، وبأن تبشره بالجنة . أو : أن الحق سبحانه حكى عنه ما يقوله بعد أن يموت ويدخل الجنة ، وهذا إكبار من الله له .

(١) أما القول الأول : أنه خطاب للرسل ، فهو قول ابن مسعود . ذكره القرطبى فى تفسيره (٥٦٥٤/٨) ، ونقله السيوطى فى الدر المنثور (٥٢/٧) ، أما القول الثانى : أنه خطاب لقومه ، فقد نقله القرطبى فى تفسيره عن كعب الأحبار ، وهب بن منبه . فالآية يجوز فيها التأويلان .

ومن مؤهلات هذا الرجل لدخول الجنة أنه لم ينظر إلى حظ نفسه من التدين ، إنما نظر أيضاً إلى حظ إخوانه ، فحتى بعد أن بُشِّر بالجنة ، أو بعد أن دخلها لم ينشغل بنعيمها عن قومه ، إنما قال ﴿يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ (٢٦)﴾ [يس] يعنى : ما أنا فيه من النعيم ، وما انتهى إليه أمر الإيمان والطاعة ، ليعملوا مثلى ولينالوا ما نلت ، إنهم لو علموا لتهافتوا على الإيمان ، وأقبلوا على الطاعة أكثر من تهافتهم على الكفر والمعصية .

وقوله : ﴿بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ (٢٧)﴾ [يس] لاحظ أن المغفرة سبقت المكرمة ، وهذه المسألة يسمونها التخلية والتولية ، وسبق أن مثلنا لها بالثوب حين تريد أن تكويه مثلاً : أتذهب به إلى (المكوجى) بما عليه من وسخ ؟ لا إنما تنظفه أولاً ، ثم تزيّنه بالكى .

كذلك الحق سبحانه وتعالى - والله المثل الأعلى - قبل أن يدخل عبده الجنة يُنْقِيهِ أولاً من الذنوب ، ويطهره مما علق به ، وهذه هى التخلية ، ثم يُكْرِمُهُ بالجنة ، وهذه هى التولية ، وهذا المعنى واضح فى قوله تعالى : ﴿فَمَنْ زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ (١٨٥)﴾ [آل عمران] فالحق سبحانه يمتن علينا أولاً بأن يُزَحِرَنا عن النار بمغفرة الذنوب ، ثم يُكْرِمُنَا بدخول الجنة كرامة منه وفضلاً .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ (٢٨)﴾ إِنَّ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَمِدُونَ ﴿٢٩﴾

نفهم من سياق هاتين الآيتين أن القوم المكذّبين قتلوا هذا الرجل المتطوع ، أو أنه مات بطبيعة الحال^(١) ، والمنتظر أن الله تعالى يجازيهم على تكذيبهم للرسول الثلاثة أولاً ، ثم تكذيبهم للرجل الذي جاء من أقصى المدينة يسعى لنصحهم ، فماذا فعل الله بهم ؟

يقول سبحانه : إن أمر هؤلاء المكذّبين أهون من أن نُنزل عليهم جُنْدًا من السماء تهلكهم . ومجرد صيحة واحدة كافية لهلاكهم ، فالمعنى ﴿ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ (٢٨) [يس] أى : من بعد النصيحة والعظات والبراهين التى تطوّع بها ﴿ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ ﴾ (٢٨) [يس] يعنى : لم نُنزل وما كان ينبغى لنا أن نُنزل عليهم جُنْدًا من السماء ؛ لأن الأمر أهون من ذلك .

﴿ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً ﴾ (٢٩) [يس] أى : ما كانت إلا صيحة واحدة ﴿ فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ ﴾ (٢٩) [يس] كلمة ﴿ خَامِدُونَ ﴾ (٢٩) [يس] تدل على أنهم كانوا متحمسين للكفر بهم فى أُوَّار وغضب واشتعال على رسل الله أولاً ، ثم على الرجل المتطوع ثانياً ، فهم فى ذلك أشبه بالنار المتأججة ، فأخمدها الله .

ثم يقول الحق تبارك وتعالى بعد ذلك كلمة يصح أن يقولها كل مؤمن يرى مصارع العاصيين ونهاية الكافرين الذين أدركهم الموت قبل أن يتداركوا أنفسهم بالإيمان ، يقول :

(١) قال ابن كثير فى تفسيره (٥٦٨/٢) : « قال ابن إسحاق فيما بلغه عن ابن عباس وكعب ووهب أنه لما قال ذلك وثبوا عليه وثبة رجل واحد فقتلوه ولم يكن له أحد يمنع عنه ، وقال قتادة : جعلوا يرمونه بالحجارة وهو يقول : اللهم اهد قومى فإنهم لا يعلمون ، فلم يزالوا به حتى أقعصوه وهو يقول كذلك » . أما القرطبي فى تفسيره (٥٦٥٤/٧) فقد ذكر عدة أقوال ، منها قول ابن مسعود أنهم وطئوه بأرجلهم حتى خرج قُصْبُهُ (أى أمعاؤه) من دبره . وألقى فى بئر الرس ، فهم أصحاب الرس .

﴿يَحْسِرَةً عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾ (٣٠)

هذه كلمة تحسّر كثيراً ما نقولها تحسراً على فوات الخير ممن نحب له الخير ، ومعنى ﴿يَحْسِرَةً﴾ (٣٠) [يس] هذا نداء كأنك تناديها تقول : يا حسرة تعالى ، فهذا أوانك . والتحسّر هنا على العباد الذين كذبوا رسل الله واستهزأوا بهم ، وهذا أمر يجب أن يتحسّر عليه كل مؤمن ؛ لأن الله تعالى خلقك وخلق لك قبل أن يستدعيك للوجود .

خلق لك مقومات حياتك المادية ، وصان مادتك بما قدر لك في الأرض من أقوات ومن ضروريات وكماليات ، فهل يُعقل أن يُعطي كل هذا للبدن ويترك الروح بلا عطاء ، وهي أهم من البدن ؟

لا بدّ إذن أن يكون للروح عطاء وغذاء وقيم ، بل إن القيم هي مطلوب الله من عبده ؛ لأنك ستكون عابداً لله ، مطيعاً لأوامره ، منتهياً عن نواهيه ، وهذا هو المنهج الذي كلّفك به في افعل كذا ، ولا تفعل كذا .

لذلك تجد أن عطاء المادة ومقومات حياة البدن مكفولة للجميع : للمؤمن وللکافر ، للطائع وللعاصي ؛ لأن الله تعالى هو الذى استدعى الكل إلى الوجود ؛ لذلك تكفل بأرزاقهم ، كما تستدعى أنت مثلاً ضيفاً إلى بيتك ، فتهدىء له مطعمه ومشرّبه ومقامه عندك ، وكل الناس أخذوا هذا العطاء .

أما عطاء القيم والروح ، فبعضهم أخذه وبعضهم تركه ؛ لأن عطاء المادة سمح له بشهوة نفسه ، أما القيم فقيدت هذه الشهوة

وَأَمْسَكَتْهَا عَنْ أَشْيَاءَ ، نَفْسَهُ تَرِيدُهَا ، فَلَمَّا صَدَّتْهُ الْقِيمُ عَنْ شَهَوَاتِ
النَّفْسِ تَرَكَهَا وَتَمَلَّصَ مِنْهَا .

هَذَا الْمَنْهَجُ الْقِيَمِيُّ جَاءَ مِنْ مُحِبٍّ لَكَ حَرِيصٍ عَلَى مَصْلَحَتِكَ ، كَمَا
ذَكَرْنَا فِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ عَنْ رَبِّ الْعِزَّةِ : (عَبْدِي ، أَنَا لَكَ مُحِبٌّ ،
فَبِحَقِّي عَلَيْكَ كُنْ لِي مُحِبًّا) فَأَنْتَ الْمُنْتَفِعُ بِهَذَا الْمَنْهَجِ ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى
خَلَقَكَ بِكُلِّ صِفَاتِ الْكَمَالِ فِيهِ سُبْحَانَهُ ، فَطَاعَتِكَ لَا تَزِيدُهُ كَمَالًا ، كَمَا
أَنَّ مَعْصِيَتَكَ لَهُ لَا تُنْقِصُهُ شَيْئًا مِنْ صِفَاتِهِ ، وَلَا تَضُرُّهُ بِشَيْءٍ .

لِذَلِكَ جَعَلَ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الْغَنَى وَالْفَقِيرَ ، وَكَانَ قَادِرًا سُبْحَانَهُ عَلَى
أَنْ يَجْعَلَنَا جَمِيعًا أَغْنِيَاءَ لَا يَحْتَاجُ أَحَدٌ مِنَّا إِلَى أَحَدٍ ، وَالْفَقِيرَ لَوْ تَأَمَّلَ
الْحِكْمَةَ فِي فَقْرِهِ لَحَمْدَ اللَّهِ وَلَعَلَّمَ أَنَّهُ بِفَقْرِهِ شَرُطٌ فِي إِيمَانِ الْغَنَى ،
وَلَيْسَ الْغَنَى شَرُطًا فِي إِيمَانِ الْفَقِيرِ ، فَالْغَنَى يَحْتَاجُنِي قَبْلَ أَنْ أَحْتَاجَهُ
أَنَا ، الْغَنَى يَسْعَى وَيَتَعَبُ وَيَكَابِدُ أَسْبَابَ الرِّزْقِ وَالتَّجَارَةِ وَالْمَكْسَبِ
وَالْخُسَارَةِ ، ثُمَّ يَأْتِي إِلَى بَابِي لِيُعْطِيَنِي حَقَّ اللَّهِ فِي مَالِهِ وَأَنَا مُسْتَرِيحٌ
الْبَالُ .

الْغَنَى فُرْضَ عَلَيْهِ الْحَجُّ ، وَإِنْ قَصَرَ فِيهِ يُعَاقَبُ ، وَإِنْ حَجَّ فَهُوَ
بَيْنَ قَبُولٍ أَوْ رَدٍّ ، فَإِنْ لَمْ يُقْبَلْ حَجُّهُ ظَلَّتْ الْفَرِيضَةُ عَلَيْهِ . وَفَرَقَ بَيْنَ
مَنْ فُرِضَ عَلَيْهِ الرُّكْنُ ، وَبَيْنَ مَنْ لَمْ يُفْرَضْ عَلَيْهِ أَصْلًا .

إِذَنْ : الْمَتَأَمِّلُ يَرَى أَنَّ الْفَقِيرَ أَحْظُّ مِنَ الْغَنَى ، وَغَيْرُ الْمُسْتَطِيعِ
أَحْظُّ مِنَ الْمُسْتَطِيعِ .

وَقَدْ كُنَّا مَعَ بَعْضِ الْإِخْوَانِ ، فَأَرَدْنَا أَنْ نَصَلِيَ الْمَغْرِبَ فِي مَسْجِدِ
سَيِّدِنَا الْحُسَيْنِ ، فَلَمَّا قُمْنَا لِلصَّلَاةِ ، اسْتَوْقَفْنَا عَمَّ الْحَاجِّ سَيِّدِ جَلَالِ
وَقَالَ : انْتَظِرُوا دَقِيقَتَيْنِ ، لِأَنَّنِي أُرْسِلْتُ الْوَلَدَ سَلِيمَانَ (يُفَكُّ) لِي

عشرة جنيهاً ، فقال أحد الحاضرين : معى جنيهاً جديدة هَاتِ
العشرة جنيهاً أفكها لك ، فقال الحاج سيد : لا ، لأن الرجل الذى
أنوى أن أعطيه لا يأخذ إلا الجنيه الكبير بتاع زمان ، ويرفض هذه
العملة الجديدة .

فقلت فى نفسى : سبحان الله ، هذا الرجل المجذوب الذى يقعد
على باب سيدنا الحسين وصفته كذا وكذا يُسَخَّرُ أكبر رجل اقتصادى
فى مصر عم سيد جلال ، ومعه الوزير أحمد طعيمة ليوفروا له
النقود التى تعجبه .

والعجيب أن من هؤلاء مَنْ كان يجلس على باب سيدنا الحسين
يضع رجلاً على رجل ، ويمرُّ عليه موكب الوزير والوزراء فلا ينتبه
إليهم ، ولا هو يلقى بالاً إلى الموكب والحراس والدنيا من حوله ،
فماذا يعنى هذا ؟ يعنى أنه مشغول بما هو أعظم من هذا كله ، وأن
الله قد تجلّى عليه بما أفقده الوعى بالدنيا وبما حوله .

لذلك رأى أحد منهم موكباً لأحد الوزراء فقال للآخر : والله نحن
فى لذة ، لو علم بها هؤلاء لحاربونا عليها بالسيف ، أليس هؤلاء
سادة ؟ أليسوا أعزّة ؟

إذن : كل مؤمن يرى مصير المكذّبين ومصارع الكافرين فى هذه
القصة وفى أشباهها لا بُدَّ أن يقول هذه الكلمة ﴿يَحْسِرُ عَلَى الْعِبَادِ
(٢٠)﴾ [يس] لماذا ؟ لأن من تمام الإيمان أن يتحسّر المؤمن على مَنْ لم
يَذُقْ طعم الفضيلة ولذة الطاعة ، فهو مسكين يستحق مَنْ يشفق عليه
ويتحسّر على حاله ، والمؤمن يحب لأخيه ما يحب لنفسه ، بل ويحب
الخير للإنسانية كلها .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿الْمَيْرُوا كَمَا أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ
لَا يَرْجِعُونَ﴾ (٣١) وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴿٣٢﴾

يعنى : كان يكفى هؤلاء المكذبين أن ينظروا مصير مَنْ كَذَّبَ قبلهم ، وما حاق بهم من العذاب ، وأنهم بعد أن أهلكهم الله لم يرجع منهم أحد . وكلمة ﴿يَرَوُا﴾ (٣١) [يس] من الفعل رأى ، وهى تأتى : بصرية أو علمية ، تقول : رأيت المشهد ، فهذه رؤية بصرية ، وتقول : رأيت هذا الرأى يعنى علمته ، والرؤية البصرية تقصر معلوماتك على ما اتصلت به جارحتك ، أما العلمية فتعطيك ما اتصلت به جارحتك وجوارح الآخرين ، فالرؤية العلمية إذن أوسع من البصرية .

لذلك قال تعالى مخاطباً نبيه ﷺ : ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ
الْفِيلِ﴾ (١) [الفيل]

ومعلوم أن سيدنا رسول الله وُلِدَ فى عام الفيل ، وربما بعد هذه الحادثة ، إذن : لم يَرَ منها شيئاً رؤية بصرية ، ومع ذلك خاطبه ربه بقوله ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ [الفيل] يعنى : ألم تعلم ، سواء أكان قومه قصوا عليه القصة ، أو أن الله تعالى أخبره بها .

والرؤية البصرية للأحداث أوثق وسائل الإدراك لأنه كما يقولون : ليس مع العين أين ، لكن لماذا عدل السياق عن ألم تعلم إلى ألم تر ؟ قالوا : فى هذا إشارة من الحق سبحانه لنبيه يقول له : إن إخبارى لك بقضية علمية أوثق من رؤيتك بعينك .

وقوله تعالى : ﴿الْمَيْرُوا﴾ (٣١) [يس] تعنى أن من هؤلاء القوم مَنْ

رأى بالفعل مصارع المكذِّبين ، ومرَّ على ديارهم وهى خاوية على عروشها فى أسفارهم ورحلات تجارتهم فى الشتاء والصيف ، ومعنى ﴿كَمْ﴾ (٣١) [يس] تفيد الكثرة ، وأنه أمر فوق الحصر كما تقول لمن ينكر جميلك : كم أحسنتُ إليك وكأنك تقول له : أنا أرتضى حكمك وأستأمنك أنت على الجواب ، وبذلك تحوّل الإخبار منك إلى إقرار منه هو .

ومعنى : ﴿مَنْ الْقُرُونِ﴾ (٣١) [يس] القرون جمع قرن ، وهو فترة من الزمن قدَّروها بمائة عام ، والقرن أيضاً يعنى الجماعة أو القوم يجمعهم الشئ الواحد مهما طالَّتْ فترته كالدين الواحد ، أو حكم ملك من الملوك .. الخ . فمثلاً نقول : قوم نوح وقد أخذوا من الزمن مساحة ألف عام أو يزيد .

وقوله : ﴿أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ (٣١) [يس] يحتمل أكثر من معنى حسب عَوْد الضمير فى (أنهم) وفى (إليهم) فالآية تتحدث عن قرون أُهْلِكَتْ من قبل وتخاطب مكذِّبين معاصرين ، فإن عاد ضمير الغائبين فى (أنهم) إلى القرون التى أهلكت . فالمعنى : أنهم لا يرجعون ، ولم نرَ أحداً منهم رجع بعد هلاكه ، وإن عاد الضمير على المخاطبين الموجودين . فالمعنى : أنكم أيها المخاطبون ، لا ترجعون فى نسبكم إلى هؤلاء الذين أهلكهم الله ؛ لأن الله تعالى استأصلهم بحيث لم يُبقِ منهم أحداً ولا نسلأ .

والآية فى مجملها تعنى أن هلاك الكافرين والمكذِّبين ليس بدعاً ؛ بل هو سنة مُتَّبَعَةٌ على مرَّ الزمان ، فالقرآن يقصُّ علينا ما نزل بعاد وشمود وفرعون : ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ﴾ (٦) إِرْمَ ذَاتِ الْعِمَادِ (٧) الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ (٨) وَثَمُودَ الَّذِينَ جَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ (٩) وَفِرْعَوْنَ ذِي

الْأَوْتَادِ (١٠) الَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ (١١) فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ (١٢) ﴿[الفجر]

والله تعالى أبقى الآثار لتدلنا على صدق ما أخبرنا به سبحانه ،
وها نحن نرى أمريكا مثلاً ، وهى سيدة الحضارة الحديثة ، وصاحبة
الأسبقية فى الابتكار والاختراع وغزو الفضاء ، ومع ذلك يأتون إلى
مصر ليشاهدوا آثار الفراعنة التى بُنيت قبل الميلاد بآلاف السنين ،
ويتعجبون رغم تقدّمهم العلمى من كيفية بناء الأهرامات مثلاً .

هذه السُّنة - سُنّة إهلاك الكافرين - نرى لها شواهد فى عصرنا
الحديث ، فروسيا التى انتحرت وقتلت نفسها بنفسها ، انظر ماذا
فعلت فى الشيشان ، هذه الدولة الإسلامية الصغيرة ، فى حين
قصرنا نحن عن نُصرتهم ، أو أن نُصرتنا لهم لم تَكُنْ على قَدْرٍ
جبروت المعتدين ؛ لذلك تدخلت السماء وردَّ الله على أعداء دينه ،
وثَّار منهم فى زلزال سخاليل .

وقوله تعالى فى الآية بعدها : ﴿وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ
(٣٢)﴾ [يس] جاءت هذه الآية بعد قوله سبحانه ﴿أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ
(٣١)﴾ [يس] لتوضح أن عدم الرجعة أى فى الدنيا ، وإلا لو لم يَكُنْ
لهم رجعة لا فى الدنيا ولا فى الآخرة ، فالموت راحة بالنسبة لهؤلاء
المكذّبين ، كما قال الفخر الرازى^(١) رحمه الله ، إنما المراد :
لا يرجعون فى الدنيا ، أما فى الآخرة فلا بُدَّ من الرجوع للحساب
عن كل كبيرة وصغيرة .

(١) هو محمد بن عمر بن الحسن ، أبو عبد الله ، فخر الدين الرازى ، ولد ٥٤٤ هـ فى الرى
(طهران) ، إمام مفسر ، أُوحد زمانه فى المعقول والمنقول وعلوم الأوائل ، رحل إلى
خوارزم وما وراء النهر وخراسان ، توفى عام ٦٠٦ هـ عن ٥٢ عاماً بهراة . من كتبه
« مفاتيح الغيب » فى تفسير القرآن ، و « محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين » [الأعلام
للزركلى ٢١٢/٦]

قوله سبحانه (وَإِنْ) إِنَّ هنا بمعنى ما النافية و (لَمَّا) بمعنى إلا ، فالمعنى : وما كُلُّ إِلَّا جميع لدينا مُحْضَرُونَ . وقد عرفنا من دراستنا لقواعد النحو أن كل وجميع من ألفاظ التوكيد المعنوي للجمع ، ومثلهما أبصع وأكتع وأبتع ، تقول : جاء القوم أجمعون أو أبصعون أو أبتعون ، وجاء القوم كلهم . ونلاحظ أن الآية جمعت بين لفظي التوكيد كل وجميع ، فلماذا ؟

قالوا : الجمع بينهما ضرورى هنا ، لأن لكل منهما مدلولاً ، لا تؤديه الأخرى ، فالكلية تفيد الشمول للأفراد فى الرجوع ، فكلهم يعنى كل فرد منهم ، ولا يُشترط أن يكونوا مجتمعين سوياً ، إنما يأتى كُلُّ بمفرده لتُرى الذلَّة والصَّغار على المسرفين وعلى الكافرين الذين جعلوا من أنفسهم آلهة مطاعة . أمَّا جميع فيعنى : يأتون مجتمعين .

ومعنى ﴿ مُحْضَرُونَ ﴾ (٣٢) [يس] من الفعل حضر ، وفرق بين حضر وأحضر ، حضر، أى : طواعية بنفسه وبرغبته ، أما أحضر أى : أجبر على الحضور ، وأكره رغم أنفه .



بعد أن ذكر الحق سبحانه مسألة البعث فى ﴿ وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴾ (٣٢) [يس] أراد سبحانه أن يذكر دليلاً على صدق هذه القضية ؛ لأن البعث من المسائل التى ينكرها كثيرون ، وصدق القائل^(١) :

زَعَمَ الْمُنْجِمُ وَالطَّبِيبُ كِلَاهُمَا لَا تُحْشَرُ الْأَجْسَادُ قُلْتُ إِلَيْكُمَا

(١) هو : أبو العلاء المعرى ، أحمد بن عبد الله ، التنوخى ، ولد عام ٣٦٣ هـ بمعرة النعمان وتوفى فيها عام ٤٤٩ هـ عن ٨٦ عاماً ، شاعر وفيلسوف ، أصيب بالجدرى صغيراً فعفى فى السنة الرابعة من عمره ، قال الشعر وهو ابن ١١ سنة ، كان يلبس خشن الثياب ، وكان يُحرَّم إيلام الحيوان ، له « رسالة الغفران » ، « لزوم ما لا يلزم » وغيرهما .

إِنْ صَحَّ قَوْلُكُمْ فَلَسْتُ بِخَاسِرٍ أَوْ صَحَّ قَوْلِي فَالْخَسَارُ عَلَيْكُمْ^(١)
وكما يقول لك الناصح : إِنْ ذهبتَ فى الطريق الفلانى فاحذر
وخذُ الاحتياط ؛ لأن فيه ذئاباً وسباعاً وقطاعَ طرق ، فماذا عليك إِنْ
أخذتَ الحيطه ، ولم تجد شيئاً ، مما خوَّفَكَ منه ؟ كذلك اعتقادى
فى البعث إِنْ لم يُفدنى لا يضرنى ، واعتقادكم إِنْ لم يضركم
لا يُفيدكم .

وأقوى شبهة فى مسألة بَعَثَ الأجساد عند الفلاسفة أنهم قالوا :
هَبْ أَنْ إنساناً مات ودُفِن وتحلَّل جسده وزرعت على قبره شجرة
تغذت من بقاياها ، ثم أثمرت وأكل من ثمارها إنسان آخر ، فوصلت
إليه عناصر من الأول ، فحين يكون البعث . كيف تُبعثُ هذه العناصر
للأول ، أم للآخر ؟

وصاحب هذه الشبهة فُهم أن العناصر حين تتكوَّن لها ذاتية فى
التكوين ، ولم يفهم أن لها جنسية فى التعميم ، كيف ؟ نقول : هب
أن إنساناً أصابه مرض أنقص وزنه عشرين كيلو مثلاً ، ثم هدى الله
الطبيب إلى علته ووصف له الدواء شَفَى من مرضه وتغذى حتى عاد
إلى وزنه الأول ، أين ذهبت عناصره التى نقصت منه ؟ وهل هى
نفس العناصر التى عادتُ إليه بعد أن شَفَى ؟

إذن : المسألة ليست خصوصية عناصر ، بل كمية عناصر ،
والعظمة فى أن نحصى كمية عناصر كل إنسان ، فلو جمعت كمية
العناصر الموجودة عندى (أكون) محمد الشعراوى ؛ لأن عناصر
البشر جميعاً واحدة هى الستة عشر عنصراً المعروفة ، والتى تبدأ

(١) البیتان من قصيدة لأبى العلاء المعرى من بحر الكامل ، عدد أبياتها سبعة أبيات ، وفى
أولها « قال » بدلاً من « زعم » . انظر ديوانه والموسوعة الشعرية .

كما ذكرنا بالأكسوجين ، ثم الكربون ، ثم النتروجين ، ثم الهيدروجين .. الخ لكن يختلف الأشخاص باختلاف كميات هذه العناصر عند كل منا ، فأنت عندك كذا أكسوجين ، وكذا كربون ، وكذا نتروجين ، وأنا أعلى منك فى الأكسجين ، وأقل منك فى الكربون ، وهكذا .

والحق سبحانه يُعَلِّمُنَا أن المسألة ليست ذاتية عناصر ، وخصوصية عناصر ، إنما قيمة عناصر ، فيقول سبحانه فى سورة (ق) : ﴿ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيزٌ ﴾ [ق] يعنى : يحفظ هذه الكميات ويُحْصِيهَا بمقاديرها ، فإذا أراد سبحانه البعث جمع نسبة كذا ونسبة كذا تعطى فلاناً ، ونسبة كذا إلى نسبة كذا تعطى فلاناً وهكذا ، ولم يقف الأمر عند علم هذه النِّسَبِ ، بل حفظها الله وسجَّلَهَا فى كتاب حفيظ .

وفى موضع آخر ، يردُّ الحق سبحانه على منكرى البعث يقول لهم : لماذا تكابرون فى البعث ، وهو إعادة لشيء كان موجوداً بالفعل وتفرقت عناصره ، والأعجب من ذلك أن أنشأته من غير موجود ، إذن : فالبعث أهون من الإعادة ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ﴾ [الروم] هذا إن جاريناكم فى فهمكم للأمور ، واتبعنا قوانينكم فى التفكير .

وسبق أن أوضحنا أن العناصر التى خلقها الله فى الكون هى هى ، لم تزد شيئاً ، ولم تنقص شيئاً ، فالماء مثلاً هو نفس الماء منذ خلق الله الأرض ، لكنه يدور فى دورة معروفة ، فالإنسان مثلاً يشرب طوال حياته كذا طن من الماء ، فهل يحتفظ بها ؟ لا بل تخرج منه فى صورة بول وخلافه ، حتى بعد أن يموت يتبخر ما فيه من